



رسالة الحق النفس لم تدرك حرج الرحمن وبرهنة من اقطب العالمين فسر عن الحق الكلي
 الحديث رقب العالمين وصله الله على محمد وآله الطاهرين ابا عبد يقول العبد المسكين احمد بن محمد النوبختي
 الاصل انه انزل النفس من بعض الاخوان الذين يحب طاعتهم ان كتبهم رسالة في بعض ما يحل على المكلفين
 من معرفة اصول الدين غير التوحيد والعدل والنبوة والامامة والمعاد وما يلحقها بالعدل والاولا لا
 بالتقليد على ما يظهر من ذلك مما يحتمل علوم الناس فاجبتهم الى ذلك على ما انا عليه من كثرة الاشتغال بالودع
 الامراض وملازمة الامور لا يفسد الميسر بالعمى والاهل اسرع من غيرهم وسيت هذه الرسالة الجيدة النيرة
 في حيزه القديس وبشرها على من قد شرب من حليها فقد نزلت بها من اجل العباد عشنا لا يحكم بالحكم
 لا يفعل ولا يات فيه ولا كان عينا غير محتاج لان الاحتياج كانت فائدة فخلطه بالحق والخبر اليهم ليوصلهم الى
 السعادة الايدى من ذلك متوقف على تكليفهم بما يكون سببلا شغاف السعادة الايدى به ولو لم يكلفهم لما
 اشغوا شيئا ولو اعطاهم بغير عمل لكان عينا وقد ثبت انه حكم لا يفعل عينا قال تعالى الخبيث انما خلقكم
 عبثا وانكم اليها ترجعون ولما اراد خلقهم انعم عليهم كمالهم لا يكونون شيئا الا نعمة منه فلا انعم عليهم
 عليهم شكر النعم ولا يكفره حتى يعرفوا لئلا يفقدوا اما لا يجوز عليهم شكره فشره فشره
 وممن شره فشره على النظر والتفكير اما رصنوه والنظر والتفكير متوقف على العلم بظلاله من الحق والحق
 الواجب على المكلفين ان يحكموا رضى عن اير الواسع عليهم فاذا جهل عن الحق لم يكن من النور وهو الواجب الثاني في
 يتمكن من المعرفة فترك الواجب الاول من المكلفين فقد ترك الواجب الثاني ومن ترك فقد ترك من معرفة الله
 وتوحيده وعلمه ونبوه انبيائه ولما خلق الله الانبياء عليهم السلام ومعرفة العلم ورجوع الارواح الى الاصل
 ومن ترك ذلك فليس بمؤمن ولا مسلم وكان في رمة الكافرين واشقى العبد لا يلم الله بالعلم والتميز
 الى لا يثبت الاسلام الا بها اعتقاد وجود صانع ليس بمصنوع ولا كان له صانع ومعرفة الصفات التي
 لا يجوز فيها على الاصل صفات خلقه والصفات التي لا يجوز على انكارها لافا صفات افعال خلقه ومعرفة
 علمه لانه سبحانه غني مطلق في شئ وعالم مطلق لا يجهل شيئا ومعرفة نبوه محمد ونبوه جميع الانبياء
 عليهم السلام الواسط بين رقة تعيين عباده والبلوغ من رقة ومعرفة خلقهم عليهم السلام لا يتم حفظ
 شرائعهم انهم محج الله بعدهم ومعرفة ثبوت المكلفين وشرهم الى مالك يوم الدين وذلك على ما لا بد
 من علمه تعالى لعباده وبما يعرف ذلك على السن محج عليهم السلام فذلك ولو بالليل عمل كما اني انك

وانما خلقهم

ثبت لنا رده واشية
 لتعذر الدعاء والعقوبة
 ثبت افعاله ومعرفة الصفات
 الخ

لما ابدى على الكمال ان يعرف ان الله سبحانه موجود لان احوال العالم ولو كان معدوما لم يوجد غيره والله سبحانه
 باول ما استمرار عيده انا له ولا نارا لا يحدث بنفسه الا مع غيره فحدث له فلا يشهد له على التوثر وهو الله سبحانه لا يصح
 تغيره عن حاله وهو كونه موجودا بانها متوافرا فيما سواه ولا مكان كاسر حاله يتغير وينبغي فيكون وجوده غير
 فيكون خلفا حادنا يحتاج الى غيره يحدث له فلا يوجد له نارا وجودا هائلا على وجوده وقوة وهو الله سبحانه لا يصح
 ومثال الاستدلال بذلك مثل اشعة السراج فانها ما دامت وجوده ذلك على وجود السراج ولو لم يكن
 له يوجد شيء فيها والدليل على ان السراج ثم الاجداث لا اشعة وانها تحتاج الى البرق في كل حال لا يستغنى
 عنه خطرة ان لا توجد بدونه ولا تفقد عند ظهوره كذا لا يجمع الخلق الى انه الله سبحانه لا يصح
 صغر على هذا النحو والله المثل الاعلى ويجب على كل كلف ان يقتضيه ان يرضى بغيره بغيره على العدم في حال
 ولا يكون صوبنا بالقرآن ان لا يكون قد كان حادثا اذ لا واسطة بين القدم والحادث معقوله وقد
 ثبت ان ليس بحادث لا استمرار وجوده حدث له ولا له ليس قد ما يجري عليه العدم في بعض الاحوال يختلف
 احواله وفي اختلاف احواله هو حادث يحتاج الى غيره يحدث له ولا له ليس قد ما يجري عليه الحادث لا صوبنا في حادث
 تعالى عن ذلك ولا له ليس قد ما يثبت ان وجوده مستفاد من غيره فيكون محتاجا الى الغير فصل
 ويجب ان يقتضيه ان لا يبدى ان لا يرضى لاجل الوجود لذاته في غير ان وجوده هو ذاته لا مغايرة في وجوده
 الوجود بالذات يستلزم الدوام الابدى لان القدم والآن واللاحق ولا بد ولا ليس بد اول بالذات
 والاخر بغيره بالذات شيء واحد بالانتماء في الذات وهو الصفا الواقع ولا في المفهوم والآن
 تعالى شأنه مستعدا في مختلفا فيكون حادثا واما اختلافها في المفهوم فهو المفهوم اللفظي الظاهري
 المشتمل على مفهوم عام المتكلمين ولا يبراد من هذه الالفاظ السعدية المختلفة الى المفهوم واحد يقتضيه
 معنى واحد والايمان معروف بالكثر ولا خلاف في ذلك فهو حادث ففقد يستلزم الدوام
 عبارة لفظية لاجل التفهم في كل واحد منها نفس ما يرضى من الاخر ولا نقد وصفه والصفات المختلفة ومن
 كان كذلك فهو حادث فصل ويجب ان يقتضيه ان لا يرضى لاجل حقيقة نراحت الحقيق واحد الاضواء من
 يشتمل على القول ان يحدث الحق والاحياء ليس تحتها انما هي بعض مضمونات الحق والحق المتصفين بها
 علمنا ان صانعها هي وقد ثبت ان قدمه في ان كانت حادثا له ليس هو صا قبل حدوثها وتكون في
 شفاة من الغير فلا حال المصنوع فثبت انها قد عرفت ان كانت صفة مغايرة لذاته ولو لم يرضى بعد

القدما وهو باطل كما ثاب في دليل الترتيب انشاء الله ثم فوجيان يكون جيون عين ذاته اذ لا واسطة
 بين كونهما عين ذاته وبين كونهما غير ذاته فاذا انتفى التعدد والمخايب بطل الوحدة فضل وجبان
 يعتقد انه تعالى عالم بدليل انه خلق العلم في بعض خلقه والعالم المنصف به ومن لم يكن عالما لم يصنع
 من هو عالم عما يصنع غيره من العلم ولا يصنع الافعال المحاكاة المتقنة المحاذرة على مقتضى غايته حكمته ونهايته
 الاستقامة ومن لم يكن عالما لم يصدر عنه مثل ذلك وعلمه قسما ان علم قديم وهو ذاته وعلم حادث
 وهو الوجودات المخلوقات كالفهم والوقوع وانفس المخلوقات واما العلم القديم فهو ذاته تعالى بلا مقابلة
 ولو بالاعتبار لان هذا العلم لو كان حادثا على كان تعالى خاليا عنه قبل حدوثه فيجب ان يكون
 قديما ثم لا يخلو اما ان يكون هو ذاته بلا مغايرة بطل المطلوب وان كان غير ذاته فقد دلت
 القدما وهو باطل واما العلم الحادث فهو حادث بحدوث العلوم لانه لو كان قبل العلوم
 لم يكن علما لان العلم الحادث شرط تخلفه وتعلقه ان يكون مطابقا للعلوم واذا لم يوجد العلوم لم
 تحصل المطابقة التي هي شرطه وان يكون مقربا بالعلوم وقبله لم يتحقق الاقتران وان يكون وانما
 على العلوم وقبله لم يتحقق الارتفاع وهذا العلم الحادث هو فعله ومن فعله وهو من جملة مخلوقاته
 وسميائه اعلم الله تعالى علمنا علمه واما ان يكونا بحدوثه في علمه عند رتبتي في كتاب لا يجزئ رتبتي
 ولا يثبت وقاد قد علمنا ما نقصه الا من هم وعندنا كتاب يحفظ فضل وجبان يعتقد انه تعالى
 قادر مختار واما انه تعالى قادر فلا غنى مطلق وكل ما سواه محتاج اليه في كل شئ لتوقف وجودها
 على فعله اذ لا وجود لها من نفسها اذ لا استغنت عنه دائما ولا اجل كونه قادر على كل شئ اعطاهها عايشا
 بل ان استعدادها ولو لم يكن قادرا لما اعطى كل شئ خلقه ليعجز عن احتياج اليه او بعضه والعاجز محتاج الى القادر
 فيكون محدثا تعالى عن ذلك واما ان يختار فلا من خلق الاختيار والمختار ومن ليس مختارا لا يصدر عنه
 من هو مختار ولا من اختر بعضه عن بعض مع قدرته على تقديم ما اخر واجزه ما تقدم نسبته
 ذاته على جميع الاشياء على السواء ولو كان موجبا لم يتخلف شئ من اثاره عنه فضل وجبان يعتقد
 انه تعالى بكل معلوم وقادر على كل مقدر لان نسبة جميع العلوم والقدرة ذات في الاخصا
 اليه على السواء اللهم تعالى ذاته عن كل ما سواه لكونه شئ اولى منها بالآخر ولو كان تعالى عالما بشئ دون اخر
 وقادر على شئ دون اخر لاختلف نسبته اليها والمختلف احاد ونسبه حلق سائر تعالى الله عن ذلك

علو كبر فضل وجبان يفقد انه سبحانه يسمع بلا حياءه آتاه سميع فلاتن في حياضه
 باهر صادر عن صفته اما بالذات او بالتقدير ومن جعلها السموات في حاضره عند في ملكه الذي
 يقين امره وعلمه كان تعالى واستوفى لكم او اجهر وايسر انه علم بذات الصلوة الا يعلم من خلق فسمعه
 للسموات عبادة عن صفاتها الدبر وعلمها على ما هي عليه وليس ذلك حاصل له بل هو مطر انه والا فكل
 محتاجا اليها في ادراكه للسموات وقد ثبت ان غنى مطلقا وانما حصل له ذلك بجنودها لا بد لها من
 فائز باهر وليس لها حال غير ذلك والا فتفوت بنفسها من دون امره وهو باطل وهذا الصلوة هي
 بها الصلوة واما سمعه القديم فهو ذاته ويحيط بها في احاطتها في ذاته تعالى ان يكون محلا للحدوث
 والكل في بصره زاد ذلك لمطرات كالكل في السمع من جميع الاحوال وسمعه باهر القديم عين ذاته
 بلا تعدد الا في اللفظ كما تقدم في العلم لان السمع والبصر والعلم شيء واحد ومقتضاها تعدد ذات المسمى هو العلم
 والبصر هو المعارض والعلوم هو الوجود فضل وجبان يفقد انه تعالى واحد لا شريك له لا كمال مطلق
 وغنى مطلق فيكون كل ما سواه محتاجا اليه فيكون مفقودا بالاولوية ولو فرض معه انه وجبان يكون مستغنيا
 عنه نعم والا لم يكن الها ولو كان من فرض شريك له محتاجا اليه عز وجل كان كماله المطلق من كون
 الشريك مستغنيا عنه ثم وانما لغناه المطلق فهو فرض وجود الشريك مستغنى عنه نقص في كماله ونقصه فلا يكون
 شريك لا استلزام التعدد وحصول النقص في الكمال المستلزم لحدوث ولا يكون له شريك في اوليته وجبان
 يكونه وخبر قد يبر وجهه في تحقيق الاشياء فيكونه فلا يكونه وتلزم ان يخرج الفرد من كونه في نفسه وهكذا بلا
 هيأة وهو باطل ولا يكون له شريك في اوليته لا شريك في الاخرى كل واحد من كل واحد هما امر ثانوي ومحا
 غيرهما والمركب حادث ولا يكون له شريك في اوليته بل كل واحد منهما عن صنع غيره وكلاهما ثبت في
 ولا انقضت ذات كل واحد منها العلوية الاضواء الا لم يكن اليها وذلك كان تعالى انا اذهب كل امر بما
 خلق ولعل بعضهم على بعض واعلم انه واحد في اربع مراتب لا شريك له فيها الاولى لا شريك له في
 ذاته وثانيتها لا تتخذها الخلق اشياء غاها هو الواحد والاشياء لا شريك له في صفاته ليس كشيء وهو سميع
 البصير والثالثة لا شريك له في صنع هذا خلقه كادوني ما دل على الذي من رونه والثالثة لا شريك له
 في عبادته في كادوني بقادره في فعله على الصالحين ولا يثبت عبادة له بعد فضله ويجب ان يتقدم
 ان تعالوا له بعبادته في كل شيء مستطاع على كل شيء وذلك هو العلم والقدرة لا في قدره وصف نفسه

يتأخر عن الاخر في كل
 واحد

بجوه فلا بد من وجوده سواء كان جوهرا زائعا أو لا وهو الذي لا يقبل الغنى طولا ولا عرضا ولا عمقا ولا
 ارضا وهو الذي يقبل الغنى طولا خاصة أو سطحيا وهو الذي يقبل الغنى طولا عرضا أو جساما وهو الذي يقبل الغنى
 طولا عرضا وعمقا خاصا لا يتخلل ويلزم الحركة بما لا يتقبل عنه والسكرت باقية فيه وكل فناء حادثة لا
 الا في الحوادث وانما انه ليس بترك فناءه لكن يحتاج الى اجزاء او احوال فانه وكذا الامر من وجوبه في المستلزم
 للحدوث وانما انه ليس في حيز فناءه من غير ان يشابه في حيزه فاني لو كان لا بد من ان لا بد فيه فيكون ساكنا
 او متقلبا عنه فيكون متحركا وكل من كان كذلك فهو حادث لا مستلزم له انما المستلزم بالآخر وانما انه ليس في حيزه
 فناءه من كان في حيزه يلزم السكون والحركة وبارز الحوليات والتقدير والتقدير بعض دراهم بعض وتكون في غير ذلك
 بجهة وكثير شاعلا للبحر القوي فيها وكل من يلزم شيء من هذه الاقسام فهو حادث فصل ويجب ان يعقد في
 سبيلنا في شيء ولا فيه شيء ولا من شيء ولا فيه شيء ولا على شيء ولا فوق شيء ولا تحت شيء ولا يفسد شيء
 ولا ينسب اليه شيء لانه ذلك كله صفات الحوادث وانما انه لا في شيء فناءه لو كان في شيء كان محورا والمحور حادث
 وكان لا بد فيه فيكون ساكنا وانما استقلا فيكون متحركا وانما انه ليس فيه شيء فناءه لو كان فيه شيء كان محورا
 لم يمسوا كان عنه الغير قريبا او حادثا فيكون متحركا بالغير والمتحرك بالغير حادث وانما انه لا من شيء فناءه
 لو كان من شيء كان جزءا من ذلك الشيء فيكون مولدا حادثا وانما انه لا من شيء فناءه لو كان من شيء كان
 والدار فيكون حادثا وانما انه لا على شيء فناءه لو كان على شيء كان على شيء فيكون اولى وانما انه لا فوق
 كل شيء فصل كون شيء وانما انه لا تحت كل شيء فكيف يكون شيء فيه وانما انه لا ينسب الى شيء ولا ينسب اليه
 شيء فناءه الغنى على الفرضين اقران متع من الاول لانه صفات المصنوعين فصل ويجب ان يعقد انما كما
 لا يتخلل في شيء ولا يتحد بغيره وانما انه سبحانه لا يتخلل في شيء فناءه المحال عباد عن قيام موجود بموجب
 على سبيل التفتية كقيام الصراط بالاجسام او على سبيل الظهور كقيام الارواح بالاجسام فلو فرض ان
 حال في شيء كان محتاجا اليه ومقتوما فيكون حادثا وانما انه سبحانه لا يتحد بغيره فلا بد من الاتحاد ففسر
 بما افعله العقل كما قالوا وهذا هو الجبر ليس هو شيئا واحدا من غير زيادة ولا نقصا ولا انفصال
 احدهما في حال هو كلف فيكون بغير الوجود والشيء وان فسرهم في شيء شيئا اخر بافتقار واستحالة
 فهذا وان جاز في الممكن الا انه لا يتخلل في الواجب لانه لا يتخلل في شيء من حال الى الاخرى والواجب في كل
 لا يجوز عن حاله والذي يتخلل حادث متغير فصل ويجب ان يعقد انما يتخلل على الزيادة في الدنيا والآخرة

الحاصل ما ذكرناه وانما انه لا يتقبل
 في مختلف انما كان له بيان
 جزمه ٢

فلا بد ان حاطا له فيكون
 من وانما انه لا عليه
 فانه لو كان عليه شيء لم

لان الرؤية ان كانت بالقلب واليد بالمريء هو الذات البحت فهو باطل لان الذات البحتة
 تذكرها البصائر لا تخفى ^{لأنها} حول حجاب عظمه فلا يدركه لذاته الا فخر وجل ولان اليد بالمريء لها
 واذا ادخله فالقلب قد ذكرنا اياته لان نعم تجلي للقلب بعظمه فعرف الدليل عليه وان كانت الرؤية
 بالبصر المحسوس فلا تدركه الا بصار وهو يدركه الا بصار لان شرط ادراك البصر لا يشك ان يكون للشيء
 مقابلا وفي حكم المقابل كالرؤية بالمرآت والى يكون بعيدا او قريبا بعدا او قربا مغرطين وان يكون
 مقابلا مستترا وان يكون في جهة واحدة مستحالة ليس معزاة عن شيء فلا يكون مقابلا ولا في حكم المقابل
 وليس له بغيره ولا بعيد بل هو بعد عن كل شيء بعدا مغرط غير متناهية
 فمافوق الا فراط وليس مستترا من غيره ولا في غير مستكون ذاته مدركة بل هي محيى عما سواه فان تحل
 محاسن له وان لم يتجل له بعدا احد ان يراه وليس في جهة فيكون محصورا فيها فلا يمكن رؤيته
 لان شرط الرؤية لا يخفى عليه نعم ولان ما سواه في الامكان ومن في الدنيا والاخر ومن في الامكان
 لا يدركه في القول فلا يصح رؤيته لا في الدنيا ولا في الاخر فصل في بيان كيف يتصور الذات
 وما لا يدرك بشئ من الحواس الظاهرة السمع والبصر والذوق والشم واللمس من الحواس الباطنة المحسوسة
 الشك والخيال والمعرفة والواحدة والحائض لانه عن وجل لا يشاهد شيئا ولا يجانسه شيئا والشيء المتماثل
 ما هو من جنسه ويشاهد كما قال امير المؤمنين عليه السلام اخذت الارواح انفسها ونسبها لآلها
 وقال تعالى لا تدركه الابصار وهو يدركها الابصار ولا تحيط به وذلك لان الحواس الظاهرة من
 الباطنة انما تدرك الحدود والمكثف والمصق والمبين وهو عن وجل لا حد له ولا كيف له ولا صورة له
 لا سميت تعالى الله عن جميع صفات خلقه علوا كبيرا الباب الثاني في الاصل الثاني وهو العدل وهو بيان
 عن حكم ما قول ان افعاله عز وجل العامة المنوطة بالمكثف في دار التكليف من الاوامر والنواهي وفي
 الجوار من الثواب والعقاب العدل لغرض العدل وهو عبارة عن التساوي فانما العرف متعلق بالمكثف
 في الدنيا على جهة العدل بمعنى انه لا يكلفهم في الدنيا على جهة العدل الا بما يطيقون مما فيه صلاحهم بان
 قد رآهم يزيد على قدر التكليف في الطاعة ويعد في فعل المكلف في العصية ليعمل بالعدل في تكليفهم وفي
 فيها منفعهم لانه فاعلى عن كل ما سواه وانما منفع ذلك التكليف الهم ولما كان عز وجل لا يخفى عليه احوال
 خلقه كالعدل عباد عن فضله وكان يرضى عباد عن عدمه لانه يحب على من عساه ولا يعمل له عساه

فهو يثنى من عساه وانما غضبه في الحقيقة عن عبادته عن الجادة المبيات باسبابها المعينة سبب تام لا يحيا
 العقوبة الخاصة بها فيوجد الله سبحانه تلك العقوبة عقوبة تلك المعصية الا ان بعض اذا ساء لان عقوبه مانع من ذلك
 المقصود فالجمل من عقوبه نكحت سبب المعصية فخل الله لها تلك العقوبة وهو حقيقة غضبه في المعصية
 كغضب خلقه من عليا وطم القلب فينبعث عنه الا انتقام لتشفى الخلق وهو متعال عن صفات خلقه
 اما حكم افعال العباد واختياره وهي التي في امكان المكلف وفعله ان يفعل ويفعل ضدها علم ان الله
 كلها من جميع المخلوقات من الذوات والافعال انما تنقسم وتكون شيئا بامر الله سبحانه وليس شيء منها يستقل
 بنفسه ولا في فعله ولما اراد من العباد طاعته وامثال امره ولم يتمكن المكلف من فعل الطاعة الا اذا كان
 متمكنا من تركها فبفعلها باختياره حين خلقه من نور وظلمه وجعل منها متمكنا من فعل الطاعة في المعصية
 فالعبد وانعاله فاعلمه باختياره سبب شيئا الا بامر الله الا انه هو فاعل فعله من غير ان يكون حشا ولا
 فمن قال بان الفاعل للفعل الضاهر من العبد الله سبحانه من خبره في ليس للعبد في شيء من افعاله دخل
 ولا سبب بل هو فاعل الفعل العبد وسببه كما هو خالق العبد فكذلك هو خالق افعاله كما نقول ان الله تعالى
 فقد نسب الله الى الظالم حيث يلزمهم انه اجرهم على العاصي وكما فهم عليها من قال بان هو فاعل فعله من
 غير مدخل لغيره في شيء من ذلك بل هو مستقل بفعله لا مانع له منه ولا صار عنه ولا لما استحق ثوابا ولا
 استوجب عقابا فقد عز الله سبحانه عن ملكه وسلطانه كما في المثل من العبد والافان خارجا
 عن طرب الحق والظلم المستقيم فان الاذن من طوطون والاخر من مغرورون والحق في الحق بالحكم الذي سطره فان
 جفوت عند علمه لا جبر ولا تقضي بل امرين الامرين اي الاجر بان يكون الله عز وجل اجر العباد على العاصي
 فانه لو كان كله لما جاز ان يعذبهم على معاصيهم وانما كان ظالما وما كان ذلك بظلم العبد ولا تقضي
 بل انما سبب اقرب الى العباد وليس امر في افعاله فانه لو كان كذلك لكان في ملكه ما لم يقدر ان يكون
 من ولا عن ملكه وسلطانه بل امرين امرين يعني ان العبد هو فاعل الفعل على حقه الاختيار من غير كراهة ولا
 اجبار ولكن بتقدير الله سبحانه السادي في فعل العبد فدون العبد لم يتم فعل العبد ولم ينفذ
 الا الله سبحانه فاعلم العبد ولما صدر منه من افعاله ان يكون حفظ الله لا يكون العبد ولا افعاله شيئا فاما
 دام حفظ الله فاعلمه وانعاله فاعلمه شيئا وانعاله العباد عنه شيء في العبد المحفوظ فاعلمه على الاستقلال
 من غير عا ولا مع له ثم كفى فون ان العبد فاعلمه افعاله بلا روث الله ولا مع الله وما اشرفه اليه فاعلمه

مظلم ويجزى حق نفهم ما ذكرنا لك اذ ليس غير الاجراء وتوفيق هذا هو العدل في افعال العباد
عصوا فباختيارهم وبموافقة قدر الله ولو شاءوا اطاعوا فلما اختاروا المعصية اجرى عليهم كذا
من العقاب ولم يظلمهم لقد وهم على المعصية من غير اضطار وان اطاعوا فباختيارهم وبموافقة قدر الله
ولو شاءوا عصوا فلما اختاروا الطاعة اجرى عليهم كذا ونهاهم عن الثواب واستحقوا الثواب لقد وهم على
الطاعة من غير اضطار فتكون معصيتهم بموافقة قدر الله لا تكون بدون هذه الموافقة بلزيم لهم الجزاء
من الطاعة عن موافقة قدر الله فباختيارهم كاحد الفاعلين لا يفارق القدر لانه لا يتم بدون القدر فكان
العباد مستقلين بفعل خيرهم وسرهم مع تقدير الله لا في الفعلين اختاروا فاعملوا الا بتقدير الله
وليس هذا التقدير محتملا انما هو تقدير باختيارهم فانهم انما في القسوة اعلم ان الله سبحانه
كان غنيا مطلقا لم يحتاج الى شئ خلق بمقتضى كرمه وفضل خلقا احب ان يوصلهم الى ما شاء من فاضل
كرمه ولما كان حكما وجب ان يكون ما فضل به جازيا على مقتضى الحكمة فكانت خلقه بما يستحقون به
بمثل تلك الفضل على وجه يخرج تفضله عن العتث ولما كان سائر الخلق لا يعلمون ما فيه صلاحهم لانه
ذلك لا يعلمه الا الله سبحانه وكان عن وجله لا يذكر الا بصار ولا يقدر الخلق على التلويح منه عز وجل
وجب في الحكمة ان يختار من خلقه قويا يقدر بمعونة الله سبحانه على السكينة عنه سبحانه فيلزم الى الخلق
عن الله عز وجل بيان ما يريد منهم مما فيه صلاح دنياهم واخرتهم لان ذلك لطف بهم يتوقف داعي ارادته
تعالى بهم صلاح نظرهم في التفتيش على ذلك اللطف فيكون واجبا في الحكمة وهو ان يهيئ صلى الله عليه وسلم
جميع الانبياء والمصلين ولما افضت الحكمة ليجازي في اوقات مستعدة متعاقبة وكافوا شربهم خيرا
له وفيما يريد منهم وجب في الحكمة ان يبعث نبيا في كل عصر رسولهم ليؤدى اليهم ويبلغهم ما يريهم الله
لا يعلمون الا ما علمهم الله حتى انتهت النبوة الى نبينا محمد بن عبد الله طاهم البينين صلى الله عليه وسلم
لما كانت النبوة من مقتضيات العدل وجب ان تكون على اكمل وجه ليحصل فائدة البعثة وهو انه لا بد وان
يظهر الله سبحانه على يدهم بعثة الله نبيا ارحمهم لا يرفع من ابناء جنسه منزلة خاتمة للعاد عطا بقا الله
يكون من الله عز وجل تصديقا لدعواه وان يكون صحيح النسب طاهر المولد مستقيم الخلق مطهر من جميع الاعوجاج
التي تنفخ الغلو ب من من خلقه وخلقه بحيث لا يطعن عليه اهل زمانه بشئ وان يكون صادقا القول لم يعهد
منه كذب ولا خيانة ولا طعن في شئ من حطام الدنيا وان يكون اعلم اهل زمانه ونقاها وارهدهم و
اعلمهم بما تاجر وانصاف عما ينهى مطهر من جميع الرذائل والنقص الظاهرة والباطنة بحيث يبره اهل

تقدير

الجليل فيهم

زمانه الذي ارسل اليهم انه لا يكون فيهم له نظير في كل صفة كان وان يكون معصوما من جميع الذنوب
الضغائن والكتاب بقل المعنة وبعد هاتين اذاعة الى اخره من السهو والسمان ومن كل شيء يتعلل
به في غير من يقول اخرج ونفيه ولا يحصل به الشك فيه او ان توقف في بنو تركان حجة الله بالغة والنبوة حجة الله
على عباده ولو جاز ان يكون احد المكلفين يجد حذشا في النبوة لما مات حجة وان يكون مستدرا من الله
موقفا للضرب في الاعتقاد والعلم والقول والعمل لان الله سبحانه يتكلمه بالطاهر والهاشم الحق والبرحمي الله
على حسب مقام عدله ويقدره ملكا بسدده وكل ذلك ارادة منه ثم لا يكون للناس على الله حجة
بعد ان رسل لان النبي هو الانسان المجز عن الله ثم يعرف واسطة عن البشر ولا يكون حجة الله حتى يثبت عند
ان قوله الله واما الله ونفيه فحق الله والله فاد على فعل ما تقوم به الحجة على خلقه وبذلك يتحقق
بخلقه الذي يتوقف صلاحهم عليه في الدنيا والاخرة فيجب عليه فعله في الحكمة وهو ثم لا يخلل لواجب لا في
الاختلاف به فيجب وهو لا يفعل البتة لانه غني مطلق لا يحتاج الى شيء فصل اذا عرفت هذا فنبى هذه الا
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن غالب بن
فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن ابياس بن فهر بن نزار بن عدنان صلى الله عليه واله
ادعى النبوة واطهر المطابق على دعواه فهو نبى وقد تواتر بين المسلمين وغيرهم من جميع اهل الدنيا
انه قد ظهر رجل في مكة المشرفة اسمه محمد بن عبد الله ادعى النبوة واطهر الله المعجى على يد المطابق لدعواه
المعروف بالخذى ليكون بفتاحقا وهذا التواتر موجب للقطع لان سبقت له بشهنة وهذا امر متواتر
بين جميع اهل الارض لانه من خاتم النبيين فلا يكون نبى بعده ولا معه فيجب ان يكون نبيا مرسلا الى الانبياء
كانه لانهم مكلفون ولا يجهل تكليفهم بغير حجة ولا ثبت لله حجة على خلقه الا على النبي المذكور فثبت نبوته بالاعتقاد
عند جميع المكلفين واتما من سبقت له بشهنة فكان وان كانت نفسه قد بقوت الا انكار لان الله سبحانه يقول
وما كان الله ليضل فرما بعدا وهذا ثم حتى يثبت لهم ما يتقون فصل واما معاجزة النبي صلى الله عليه واله
ها دعواه فكثير ونوعه علماء الا انه منها الف مجمعة منها انتفاء الف وبيع الماوس بين اصابعه
اشباع الخلق الكثير من الطعام اليسير وشكابة البحر وكلام الدليل المسموع ونطق البهائم وحسن الخلق
واشباع الخلق في كثر وقته الحمى بخانه وغير ذلك ومنها الدلائل التي لا راية الباطل من بين يديه ولا
من خلفه تنزل من حكيم حميد وقد خلد على الله عليه البر العرب العربا حتى عداهم باهر سور من مثله حتى
عن ذلك والمالم يقبلوا منه الخيرة كما عليه صراط على حدود الزمان وسفاد الصفاق حتى ابادوا قتلهم وبني

بالانبياء

لا يصح

وتحوّل البصر العاد ووقع البوار ولم يقدر وان يدفع بالانبياء بسوء مثله وهو باق في فناء العالم
 قد تحدى به ما سوى الله فلم يطق احد من خلق الله معارضة ولم يكن من انبياء الله عليهم من غير ان يعلم
 لان نبوته لم تقطع بيقين الله عليه والانه باق ما لم يمت التكليف لان نبوته ما كانه باقية كل كلف ^{لكن} مجزئ طاعة
 المؤمنين والعائدين فضل وهو صلى الله عليه واله خاتم النبيين لا يبعث الله الله سبحانه اخرا في كتابه فاما
 ما كان محمدا ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين والله سبحانه لا يرفع عنه الكذب لانه في
 الغنى المطلق لا يفعل الفجور لعدم حاجته الى شئ ولا يضر في كتابه فقال ما انتم الرسول فخذوه وقد اخرجنا
 ان لا نبى بعده فليكون ذلك حقا وهو افضل من سائر الانبياء ومن الخلق اجمعين نعم صلى الله عليه واله انا
 سيد ولد آدم ولا فخر وقوله لا ينفعكم ظواهر عليهما السلام ابوك خير الانبياء وبالله خير الا وصاياكم لا تنفعكم
 لا يطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وقال تعالى ولو يقول علينا بعض الافاويل لاخذنا منكم ^{التي} الهيت ^{فتم}
 ثم لقطعنا من الوحيين فيكون قولهم صدقا وكونه افضل من الخلق حقا كل ما اجمع عليه العلماء من انه سيد
 ومن كلام القدسي من قوله تعالى خطابا له صلى الله عليه واله لوليك لما خلت الاوتار فلما جعل خلق الاوتار
 وهو سيد ولد آدم فهو خير خلق الله اجمعين الباب الثاني في الامامة ثبت ان النبي صلى الله عليه واله
 هو السبق عن الله سبحانه والوحي عن الله سبحانه تجدد انا فلما تجدد احوال المكلفين الى يوم الدين
 وهو عليه السلام لا ينبغي له اخذ التكليف بل يجري عليه التغير والموت لانه سبحانه يستحيل عليه والعباد
 مخوف ولا يجوز في الحكمة دفع حكم نبوته لانه لطف واجب مادام التكليف وجب الحكمة نصب خليفة يقوم
 مقامه ويؤدي عنه الى الامم احكامه حافظا لشريعته قائم بسنته لا يبدل بحجة الله الباطنة على الخلق المكلفين
 ولا بد في الحقيقة جميع ما ذكر في حق النبي من كونه اعلم زمانه وانفاق واعبد له وازهد لهم ^{لا يكون} وبما هم
 وغير ذلك وكونه معصوما من الذنوب والتغايير والكبائر من اول عمره الى اخره ومعصوما من الكذب والخطا والفساد
 وغير ذلك من جميع ما يعبر به النبوة لما ثبت انه خاتم النبيين فلا نبى بعده وانما شرط ذلك في الحقيقة لانه
 قائم مقام نبوته في جميع ما يحتاج اليه من احكامه لانه حافظ لمصلحة الله وهو لطف من الله واجب عليه
 في الحكمة كما وجبت النبوة على احد فلا بد ان يكون متصفا بصفات نبوته صلى الله عليه واله بحيث يحمل للمكلفين
 القطع بان حجة الله وان قوله قول الله وقول رسول الله وحكمه وحكمه ووجوب طاعته والسمع له والرد
 على حجة القطع ولا بد ان يكون مطلقا من تمام كل ما يلزم منه نفي القلوب والاشهاد في جميع الاحوال
 من كان بهذا الصفات لا يطلع عليه الا من يطلع على القرائن ويعلم الغيوب وهو الله سبحانه وحده فليس في ذلك الى

لا يجوز ان يضاف اليه
 في مقام النبوة
 لا يجوز ان يضاف اليه
 في مقام النبوة

لطف لام النظام
 في مقام النبوة

في النبي

احد من الخلق ولا يعلم ذلك الا بنص خاص من الله عز وجل على شئ وذلك لطف واجب من مقتضى العقل القاطن
 الحكيم عز وجل لا يخلو واجب لا يوجب وهو يتعالى عن فعل الشيء لغناه للطلق ولو يكن في الله من يجمع فيه ^{الشيء}
 غير كونه نبيا الا على ان يطلب عليه السلام لا ينعص من كل رسله عمن فيها النبي ^ص ومنه في كل قبيلة الا النبي ^ص
 نص الله سبحانه عليه في كتابه فقال انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتوا الزكاة
 وهم لا كفور ^{فقد} وقد في نزل الوحيات وكلهم المفسرين من الفريقين انما نزلت في علي عليه السلام حين قصدت بحاجته
 وهو لا يملك ولا يملك ذلك الا مكان مباحته فابتنى الله عز وجل على علمه بنص كتابه العزيز ما ابنت له ثم وارسوله
 من الوحيية ولا يمتنع لئلا يها الا انه اولى بهم من انفسهم في كل شئ مما امرت به نبياهم ودينهم واخرتهم لانها
 هي الولاية التي بنيت لله ورسوله ولهذا بنيت على ذلك رسول الله عز وجل عديدهم ما رواه الفريقان
 من طريق معتد به بلغت حد المتواتر باعتراف الخصم بقوله ^{الست} اولى بكم من انفسكم قالوا بما جهم يلي باقول
 الله قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من اخذله
 هذا قول من قال الله في حقه ما اسكنك الرسول فخره وما نسكتك عنه فانتهوا وقال فيه فليجوز الذين يجاز
 عن امره ان يضرهم فنتة او يضرهم عديدهم اليم وقال فيه وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى
 وقال فيه ولو نطق علينا بعض الانبياء لكانوا خدنا منه باليمين ثم قطعنا عنه الوحيين وقد روى الفريقان
 انه صلى الله عليه واله قال علي افضلكم ^{وكان} علي مع الحق والحق مع علي يدور مع جبا دار بنت امر
 ازهدى الى الحق ولوديد دل على ان خبر من الصحابة بهذه المثابة ولم يبق احد من الائمة العظمى لاحد
 من الصحابة كما ادعت له وتهدى الى الحق احق ان يصدق ويقنع ويتخذ اما ما ^{يقتدي} لا يقدى كما لا يفلون
 الحق ولا يبارقه الحق يدور مع جبا دار فهو نص مروى عن النبيين لا ينكره احد على انه لا يكون مع
 باطل في حال من الاحوال ولا ينفي بالعصمة الا هذا فقد ثبت عند كل مضاف وطلاب الحق على جهم القطع
 من مثل هذا الحديث وهذه الامة ان علي بن ابي طالب عليه السلام خليفة رسول الله صلى الله عليه واله لا يهدى
 الى الحق لا يبارقه الحق ولا يوافق الحق نواحق ان يصدق بحكم الله سبحانه في كتابه على عباده ومن لم يحكم
 بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون ^{وكي} حكم بما انزل الله فاولئك
 هم الفاسقون فهو الذي انهب الله عنه الرقبس وطقه طهره ان المعصوم بنص كتاب الله وقوله
 الله على الله عليه واله وهو المعصوم عليه بالحق من الله ومن رسوله وليردح احد من المسلمين ذلك لاحد
 من الصحابة والائمة بنى العالمين فضل والمنة الوجبة نصب على بن ابي طالب عليه السلام بعضها ^{المنة}

واصلوا لا فافا...
 في الحديث...
 في الحديث...
 في الحديث...

اهل اومن ذنبي اومن ولد اى اسمك سمي وكنته ككيتى يلا الارض قسطا وعليا لا كما كنت
ونظما ومن قال من العامة بانهم عليه بن حريم علم كذا هذا الحديث للفقهاء علمنا ان عليا ليس من اهل
بيته ولا من ذريته ولا من ولده وليس اسمك سمي ولا كنته ككيتى هو من كل منهم بانهم اهل البيت
كذلك هذا الحديث لا يثبت ان عليا ليس من اهل بيته ولا من ذريته ولا من ولده فلم يبق للشيعة الطائفة التي لا
القول بانهم الثاني عشر من الاثني عشر عليهم السلام التاسع من ذرية الحسين عليه السلام جعل الله فيه وسئل عن خيرة
فضل وجبان يعتقد وصاية اوصيائه الانبياء عليهم السلام ويؤمن بهم واتهم والبيات وهم كالمؤمنين
الله سبحانه اشق عليهم بطاعته واجابته وعبادته وكرهه وشكره ومن اتقى الله عليه فحق
عليه وفعله حق وان يؤمن بكل ما انزل الله عز وجل على انبيائه واوصيائه من كنه ووجيه وبما
ادته ملائكة اليهم كانه عز وجل اجزى بذلك واخبرهم بغير محمد صلى الله عليه واله وبما انزل الله
عليهم علم وكما كان كذا فهو حق وصدق الله تعالى بغير ما انزل الله اليهم وادوا الى عباد صا امرهم
بادائه فكل على الزسل الا السبع البين الباب الخامس في العباد يجب ان يعتقد المكلف وجود العباد
بغير ادراك ارواح الى اجسادها يوم القيمة وذلك انه اذا مات انسان كانت ارواحهم على شئ من
الاقرب من محض الايمان محضا وهذا محض روض بعد الموت الى جنان الدنيا ينتقمون فيها
كان يوم الجمعة والعيد عند طلوع الفجر الثاني انهم الملائكة ينحس من نور عياضها ايات
والنور والذين بعد ذلك فيكون قيطرهم بين السماء والارض حتى ياتوا وادى السلام
الكون فيقول هناك الى اول الزوال ثم يسأله في الملك في راية اهلهم وراية حضرهم
الى ان يصير ظل كل شئ مثله فيصبح يوم الملك فيركبون ويطيرون الى غرفات الجنان فينتقمون فيها
وهكذا الى رجعة الحق صلى الله عليه واله فيرجعون الى الدنيا فمن قتل في الدنيا عاش في الآخرة
بالضعف من عمره في الدنيا حتى يموت ومن مات في الدنيا رجع حتى يقتل فاذا رجع الله محمد
اهل بيته صلى الله عليه وسلم اربعين من الارض بغير اناس اربعين يوما وبلغ اسماء نوح الضعيف
فيظل الارواح وسائر الحركات فلا حس ولا محسوس اربع مائة سنة واقام اجسادهم في الدنيا التي
من جنان الدنيا الى نوح الصنع والاجساد تنفر في اجزاءها وتبقى مستديرة في قلوبها مثل سحابة
الذهب وكان ايضا من عجن الكف محضا اذا ما قوا حشرت ارجلهم عند مطلع الشمس فيجها
الى جهنم فاذا غرقت الشمس حركوا في جهنم ولا يدركون الموت بعد ذلك الى الصباح فتقوم ملائكة الله

لان الله

في جرح ومن

في جرح ومن

الى مطلع الشمس وهكذا الى فتحة الصور فنبطل الارواح واما الاجساد فهي في قبورهم يا ايها الناس
 والسرا من النار التي في المشرق وهكذا الى فتحة الصور وثالثها من لم يحسن الايمان ولم يحسن الكفر وهكذا
 تبقى ارواحهم مع اجسادهم الى يوم القيمة فاذا مضت اربع مائة سنة بين النجسين اعطى الله تعالى من
 تحت العرش اسمه صا د ماء واختره كواجره التي حتى يكون الارض كلها اجرا واحدا فيبقى علي بن
 الا ارض حتى يتجمع اجزاء كل جسد في قبره فثبت الحق في قلوب اربعين يوما ثم يبعث الله عن وجل اسرار
 ذياره فينفخ في الصور فتحة الشئوا وبعثت فظاير الارواح فتدخل كل روح في جسدها في يوم
 يخرج من قبره فينفذ الثواب عن راسه فاذا هم قيام ينظرون وهذا هو العادي عن الارواح الى اجساد
 كما هي في الدنيا ويجب الايمان بهذا اي بعد الارواح الى الاجساد لانه امر ممكن فقد وثقه عن
 وقد اخبر به تعالى واخبر به رسول الله صلى الله عليه واله الصادق الامين بخبره حقا ولا نه وقت ثم العدا
 والفضل ويوم الجزاء على الاعمال وعدم وجوده ميا في الفضل في اعطاء الثواب وبنائي العدل في دفع العقاب
 ولانه لطف للمكلفين يعينهم على الطاعة ويبرهم من المعاصي يكون واجبا في الحكمة ولان المسلمين اجعلوا
 وتوعدوا على انه اصل من اصول الاسلام فلا يحق الاسلام بدون اعتقاد وتوعدوا على ان منكره
 كافر فيكون وتوعدوا حقا ولان الله سبحانه كلف العباد ما هم بطاعته وعدمهم على الوفاء بوعده
 امتثال امره حسن الثواب وانهم عن معصيته وتوعدوا من نقض عهده وخلافه فيه بالعقاب وتوعدوا
 التكليف منه بعدا وتوعدوا من بعض عباد الطاعة ومن بعض المعصية ولو يقع الجزاء فيما وعدوا وتوعدوا
 اخبر سبحانه انه اخبر ذلك الى يوم القيمة فقال تعالى واما اوتوهم من شخص فيه الا بصارا وقال تعالى ويجزيك
 بالاعقاب ولين يخلف الله وعده وان يوصا عنه هلك كالف ستمة مما تعدون الى غير ذلك من الآيات
 فيكون وتوعدوا حقا كما انه اخبر به الصادق الامين القادر على فعل ما كان الحشر انهم مقتض
 العدل الحق وجبا عاده كل ذي روح لاجل ان يجازي بعلمه من جزا وشروا ضد حقه من ظلمه
 يؤخذ منه الحق من ظلمه فلهذا الاحوال التسليم وهي مجازاة المكلف بعلمه من جزا وشروا ضد حقه من ظلمه
 على كل ظلمه واصل الحق من كل ظلم لكل ذي روح من جميع الحيوانات من كالا نفس والجن وسائر الالطيس
 والحيوانات جميعها لان ذلك في كل شئ بحسبه بل النوع الى احد كل شئ الله تعالى وكل درجا
 مما جعلوا والتدليل على ان الحساب والحشر عام لكل الحيوانات لانا طرفة والناستة قوله تعالى وما من ذابرة
 في الارض ولا طائر يطير فيها حية الا احصاها الله ما رزقنا من كتابه من شئ ثم الى ربهم

على عين

شامله

بحسب قول و قوله علم ليقصص الحجة من الفرية وقوله ولم يظلم ربك احدا بدلا بتاويله انه با
 الحق كذا الحق وان كان من الناطقين للصانته ومن الصانته للناطقين بل تخبر بعض المجاز
 كالاشجار الجرس من دون الله والاشجار وغيرها ويقصص منها لوصفي بذلك في اصل كونها لقوله
 انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون فان قلت كيف ترخي واسبغها على
 ولا شئ قلت ان لها عقلا وشعرا فينبغي كرمها ولذا قال سبحانه لو كان هو كاهن ما وروضا
 ولو لم يكن له عقل لقال عاودتها وانما قال ما وروها بغير العقل ومن ذلك قوله فقال لها وللأرض
 انبسطا طوعا او كرها قالتا انبسطا طوعا ولورسل طائعات فصل واما المقاص من المجاز
 والاشجار فانه في الدنيا كما وردت به الاضداد الكثير مثل ان من مات فحرف على انوار فاجرى
 الله فيها عينا من حس وسئل قوله عليهم لو طغى جيل على جيل هل الله وامثال ذلك كثير وانما كانت
 عقوبته المجازات والنباتات مثل ما وركت الارض البسخر والماء والملاح والنباتات المرسا بطيخ المرسخت
 عليها كانه من الله والهل يستره عليهم ولم يقبل جعلت حرقه وما حرقه وانما جعلت عقوبته في الدنيا لانها ليس
 لها اخراج كل قوى فتنظر بها الى الاخرة عسى ان يرجع وكان ادراكها جرمي لا يكون رتبة فصل الى الاخرة باثباتها
 جرمي لا يكاد يرجي رجوعها وادراكها جرمي لا يكون رتبة من فزع الاخر وانما اخرت عقوبته لاصنام الى الاخرة
 وان كانت جزئية لاجل التكميل لمن يعبدها من دون الله فصل وما يجب اعتقاده انطلاق المجاز
 لنفسه على المجاز من المكلفين بما عاينوا لقوله ثم يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون
 وقد وردت الروايات كثيرة ان يقع الاور تشهد عليهم بما عملوا فيها ونحو الايام والليالي والسنين
 والشهور والاعوام تشهد عليهم بما عملوا فيها والقول في ذلك اذا ضلوا في العقل والفعل على بيت شئ
 وجبا اعتقاده ثبوت فصل وما يجب اعتقاده ظاهرا لا كتب وذلك ان الانسان اذا مات فاقول ما بين
 في قبره ويشرح عليه اللعين يائسه روحا من فتان القبور قبل منك وكثير فيقول له اكرمت عملك فيقول لا يبيت
 على العمل لا كره انك فيقول ليس عندك عمل اس فقال في بعض فتانك فيقول ليس عندك دواء فيقول
 فيك فيقول ليس عندك فلم فيقول اصبعك فيعمل عليه روحا من جميع ما عمل من كبره وصغره فيأخذ بذلك
 السطخ فيقول فيهما في رتبة فتكون عليه العقل من جمل احد وهو قوله تعالى وكل ان الانسان ليطغى في حقيره
 فخرج له كتابا يلقاه متوقفا لانه اذا اكل يوم حقيره نظايرت الكتب في كان محسنا اذا كتبت عليه
 واخذ به يمينه ومن كان ميسرا اناه كتابه ولا يظن وضربه وخرق ظهره وخرج من صدره وخرق

في قوله
 انبسطا طوعا
 او كرها

فصل

في القيمة

انما استخرج طائفة من الخلق

بشيء الله ويقفون صفاء جميع الخلق في كتاب الله التناطع صلوات الله وهو الذي نرضى عليه اعمال الخلق
على الخلق بما كانوا يعملون وكل ينظر الى كتابه فلا يجال في حرف خرقاً وهو يقول ولعل وهو في كتابه
كل امته جانية كل امته تدعى الى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون هذا كتابنا ابطل عليكم بالحق
لان كانت اعمال الخلق نرضى عليه في الدنيا فصل ومن ذلك اعتقاد الميزان لاعمال الخلق فروى انه قد
كفتين وروى انه ليس ذلك كفتين وانما هو كهيئة الاثمنة عليهم لم وقيل هو كتابان عن عدل الله لعلمه بمقادير
الاستحقاق الرابع منها والمجموع والحق انه لا تنافي بين الاقوال الثلاثة فانهم ذكروا كفتين كفتين الحسن والكفة
للمستأنف وهو كهيئة الاثمنة عليهم لم وهو عدل الله وجبر المجموع ليس هذه النسخة الحكمه والواجب اعتقاد
ان يوم القيمة تنضب الموازين الصلوات للمكفنين وانما الله هو هكذا او كذلك فلا يجب وانما ذلك
من كمال المعرفة والذليل على وجوده في كتابه والتضع الموازين القسط يوم القيمة فمن ثقلت موازينه
فان ذلك هم للفلحان ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم في حجب خال دونهم
وتماجيب اعتقاده القراط وهو جسر معدود على جحيم اول عقبة الحشر صاعد الى الجنة يصعدون اليه
الف سنة والف سنة نزول وما بينهما الف سنة عدل وفيه على الحدال مسكون عقبة كل عقبة يقف فيها
الخلق الف سنة وهو احد من الشيف وادق من الشعر يتسبع للطبع مثل ما بين السماء والارض وضيق
على العاصي والناس فيه على قدر اعمالهم فمنهم من يمر عليه مثل ابرق الخاطف ومنهم من يمر عليه مثل عدل الله
ومنهم من يمر عليه ما شيا ومنهم من يمر عليه جوا ومنهم من يمر عليه متعلفا فلهذا انشأ الله شيا ونزل سينا
والواجب اعتقاد وجود يوم القيمة وانما احد من الشيف وادق من الشعر وانما جسر معدود على جحيم
الخلق يكفون بالمرور عليه وانما امره بكيفية وما من الصعود عليه وانما قول منه وعرفه والمراد منه فلا يجب
واذنه ما ذكرنا اخبار الموازين من الفرقين والجمع المسلمين على ذلك فصل وتماجيب اعتقاده الخوض
ونسي جوار الكثر لالة الله ينصب فيه من خير الكثر والحق يكون في حوض القيمة يسقى من امير المؤمنين
عطاء من المؤمنين يوم القيمة وتماجيب اعتقاده الشفاعته وهي شفاعته بدين الله عليه لاله لاهل الكتاب
من امته كان صلاحه عليه لاله اذ خفف شفاعته لاهل الكتاب من امتي والاخبار متواترة متكررة بانه صلى الله
يشفع لاهل بيته عليهم السلام ولا نبيا عليهم السلام ويشفع لاهل الكتاب من امتي اذ تقي الله ويشفع لاهل بيته
عليهم السلام ويشفع لشيعته من يشاءون من المجتدين والواجب اعتقاد ديوت شفاعته محمد صلى الله
عليه وآله لبعضه من امته وانما الفصل والترتيب فكل حسب ما يصح من الذليل لانه من مهمات الكلام

المعروف فصل وتما يجب اعتقاده وجود الجنة وما فيها من النعيم المقيم وهي جنان الخلد الثمان كما دلت عليه الآيات
 ونطق به القرآن المجيد وجنان الدنيا ايضا موجودة عند مغرب الشمس وهي التي تسمى الدنيا اوداج الدنيا
 الى ان ينقضي اسرايل في الصور نفخة الصقن وقد ذكرها الله تعالى في كتابه فقال جنات عدن التي وعد الله
 عباده بالغيب انه كان وعدا مائتا لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما ولم يرد لهم فيها بكرة وعشيا
 وهي جنان الدنيا لا جنات الاخرة لان جنات الاخرة ليس فيها بكرة ولا عشي ثم قال تلك الجنة التي نور من
 عبادنا من كان نقيتا وهذه جنات الاخرة وجنان الاخرة ثمان الاولي جنة الفردوس والثانية جنة
 العليا الثالثة جنة النعيم الرابعة جنة عدن الخامسة جنة دار السلام السادسة جنة دار الخلد السابعة
 جنة المأوى الثامنة جنة دار اللقام وجنان المظالم سبع كل حظرة ظل من جنان الاصل ولما جنة
 عدن فلا ظل لها ففي الاخرة خمس عشرة جنة ثمان منها هي الاصل المعروف وكل سماء فجرة جنة والثامنة فوق
 الكرسي وسبع جنان المظالم وهي تحت جنة الثمان واقل منها وفي الحديث ان جنان المظالم يسكنها ثلث
 طوائف من الخلق مؤمنوا الجن والانس والناس المؤمنون واولاد اولادهم الى سبعة ابطس والمجانين الذين
 لم يخرج عليهم التكليف الظاهر ولم يكن لهم من فراياهم شفعاء ليحقق ايم واسما بجنات المظالم سماء جنان الاصل
 مثل النور التي في السماء الرابعة فان اسمها النور واسمها في الارض اسمها الشمس والواجب اعتقاد وجود
 الجنة ونعيمها الان واقام مثل هذا التفصيل وخوف فلا يجب الدليل على وجودها القرآن والاجزاء والآيات
 فصل وتما يجب اعتقاده وجود النار وما أعد فيها من العذاب الاليم وهي ميزان الميزان الخلد السبع
 ميزان الدنيا سبع عند مطلع الشمس وقد نطق القرآن بذلك النار وانها موجودة فلا شك وحاق ان فرعون
 سوء العذاب النار يرضون عليها غدا وعشيا وهي ميزان الدنيا لان الاخرة ليس فيها عذاب ولا عشي
 وقاله ويوم تقوم الساعة وهذه ميزان الخلد لان ميزان الدنيا لا توجد يوم تقوم الساعة وليس العرش
 غدا وعشيا وقد انفق علماء التفسير والقراء على الوقف على الساعة والابتداء بدخول الافرغون فقد
 اجزأه سبحانه بوجود ميزان الاخرة وميزان الدنيا والسنة النبوية حجة في ذلك والامام من المسلمين على وجود
 النار يقول مطلقا لا خلاف انما لا يكتفي بالصفة وهل موجودة بالفعل او بالقوة اواة الموجودات كلها
 وانما جنة المظالم ليست موجودة بالفعل وانما توجد بالتميز والخلاف ليس بصحيح بل الصحيح انها موجودة لان
 ميزان الدنيا موجود لان الاخرة بالفعل كما دلت عليه القرآن والاجزاء خصوصا احاديث المعراج فانه صلى الله عليه واله
 دخلها ليلة المعراج ورأى من يندب فيها والواجب اعتقاد وجودها ووجود عذابها واعلم ان الواجب

نَالَهُ

اعتقادهم في ميزان الاخر بلا انقطاع ولا انتهاء بل كلما طال الزمان اشتد انتقام على اهلها كما هو صريح
القرآن واجاب اهل العصمة عليهم السلام ودليل العقل كما ذكرنا ذلك وهو مفرد في محله وميزان الاخر اربع عشرة طبقة
سبع ميزان الاصل الاولى اعلاها النجم والثانية نظي والثالثة سفر البعثة والخطة والرابعة الحاشية والهاوية والاشارة
السبع والسابعة جهنم وثمانية طبقات النلق وهو جنت في القوابيت وصعود وهو جبل من حفر من نار
جهنم وثالث وهو وادي من صفى مذاب تجري حول الجبل وميزان الخطاين ظل ميزان الاصل ونسقي باسماء
والاصل كل نار تسمى باسم اصلها وميزان الخطاين يعذب فيها اهل الكتاب من الشيعة عن استحقاق دخول النار فبما
ويجب ان يعتقد ان اهل الجنة خالدون فيها ابدا لا يموتون ابدا كما ذكرنا في منها من غير ذكرنا قالوا هذا الذي ذكرنا
من قبل عطية غير مجزوء ولا يموتون ابدا وامر الله الذي لا غايته ولا نهاية وما هم منها عجيبي شهد بذلك
الكتاب والسنة والاجماع المسلمين وان اهل النار خالدون فيها ابدا معذبون لا يخفف عنهم العذاب لا
يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كلما انصحت جلودهم بدلتهم جلودا غيرها ليدون وقول العذبة
شهد بذلك الكتاب والسنة واجماع المسلمين ومن خالف من الصنفية وبعض اهل الخلاف من اصحاب الكوفة
المخيرة فلا يخفى بقولهم ولا يثبت اليوم بعد من الكتاب والسنة المجمع على محققا وقد ائتمنا عليها الا انهم القليلة
القليلة فصل ويجب ان يعتقد ان ما نطق به القرآن وجاء به محمد بن عبدالله صلى الله عليه واله من علم ان
وسؤال منكون وتكرار من محض الايمان محض الكفر محض في القبر والخسر والخسر والمصاد وهو كاذب
الصادق عليه السلام المصاد فطر على الصاد لا يجوز لها عبد بمظلمة عبد ومن الختم على الافواه وانطق
المجادع ومن الجنة واحوال ما فيها من الملائكة والشباب والشكاح وصنوف النعيم ومن النار واحوال ما فيها
من العذاب والاعلان والسلاسل والسراري ومقاصع الحدايا والمجسم والزقوم والعلمين وغير ذلك
من ان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور فصل وتما يثبتني اعتقاده رجعة تحت اهل
بينه اجمعين على الله عليه وعليهم على نحي ما ذكرنا في جوابنا الموضوع للرجعة ونخصر انه اذا كانت السنة
التي يظهر فيها لتمام ان محمد صلى الله عليه واله يحل الله فخرج وقع تحت شديدا فاذا كان عشرون من جمادى
الاولى وقع مطر شديد لم يرحل مثله منذ هبط ادم عليه السلام الى الارض مبتلا الى اول شهر رجب فثبت
نحو من يريد الله ان يرجع الى الدنيا من الاموات وفي الشهر ايضا يخرج النجاس من الصفحات ويخرج
السفهاء عظاما بن عبسة ابو من ذرية عتبة بن ابي سفيان وامر من ذرية زيد بن معاوية بن الزهراء
من الواك اليا من وفي شهر رجب يظهر من رضى الله عن جد امير المؤمنين عليه السلام في غرة الخليفة ومناذري

فاستأذنا في ما سألنا وفي آخر شهر رمضان ينحرف القمر في الليلة الخامسة منها وفي النصف تنكف الشمس
 وفي أول الحج من اليوم الثالث والعشرين ينادى جبرئيل في السماء ألا إن الحق مع علي وشيعته وفي آخر القعدة
 ينادى بالبصير لا شيء إلا أن الحق مع عثمان الشهيد وشيعته لجميع الخلائق كلا الذي أدب كل بعثته
 فضل في الدنيا بالبطولات فإذا كان اليوم الخامس والعشرون من ذي الحجة يقتل النفس الزكية محمد بن
 الحسن بين الركن والمقام ظلما وفي يوم الجمعة العاشرة يخرج القائم عليه السلام يدخل المسجد الحرام فيكون
 أمام عزات ثمان عجايف ويقتل خطيبهم فإذا قتل الخطيب غاب عن الناس في الكعبة فإذا جسر الليل لم يبق
 صعود سطح الكعبة ونادى بأصحابه الثمانيون وملائكة عشر فنجحوا وعنه من مرق في الأرض ومنع بها فجمع يوم السبت
 فدخلوا الناس إلى بيعة قال من يبايعه الطائفة لا يبين جبرئيل ويبقى في مكة حتى يجمع عليه عسكرا فوعدت
 السقياء عسكرين عسكرا إلى الكوفة وعسكرا إلى المدينة وجزبها وبعدها من القبر الشريف وتوالت بغالهم في
 مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله ونجح العسكر إلى المعصرة فمكة فبعدها فوعدوا صلوا البيداء خفف بهم
 لم يخرج منهم إلا رجلان بمضى أحدهما نذير السقياء والآخر نذير القائم عليه السلام ثم يسر عليه السلام إلى المدينة ونجح
 الجنت والطاغوت وبعدها على السجدة ويسر في أرض الله ويقتل الرجال ويلقي بالسيف في قبائمه ويأمر
 فيقول له أقبل من أخوالك ما صنعت يقول أسلمت وبايعت فيقولون والله ما نزلناك على هذا فلا ينجح
 به حتى يخرج على القائم عليه السلام فيقابلة فيقتله الحجة عليه السلام ولا يزال يبعث أصحابه في إقطار الأرض حتى ينفذ
 له الأمر في بلاد الأرض فطاردوا كل ما كانت ظلالهم في الكوفة ويكون مكن أهل مسجد النعمان
 قضاه مسجد الكوفة ومدة ملكه سبع سنين بطول الأيام والليالي حتى يكون السنة بعد عشر سنين كان الله
 سبحانه بامر الملك بالقتل فتكون مدة ملكه سبعين سنة من هذه السنين فإذا مضى خمسون سنة
 خرج الحسين عليه السلام في أنصاف الاثنين والربعين الذين استشهدوا معه في كربلاء وملائكة النصر والثقت
 القبر الذين عند قبره فإذا غابت السجود السنة إلى الحج عليه السلام الموت فقتله امرأة من بني تميم اسمها سحران
 ولها كلب كلبه الرجل يجاوز صخرة من فوق سطح وهو يجاوز في الطريق فإذا مات عليه السلام أتى بجريح الحسين
 عليه السلام ثم يقوم بالأمر ويحضر له يزيد بن معاوية وعبيد الله بن زياد وعمر بن سعد والشمس ومن معهم يوم كربلاء
 ومن رضى بأفعالهم من الأذلين والأخريين لعنة الله عليهم اجمعين فيقتلهم الحسين عليه السلام ويقبض منهم ويقتل
 القتل في كل من رضى بفعلهم أو اجتمع حتى يجمع أسرار الناس من كل ناحية ويجأون إلى بيت الله الحرام
 فإذا اشتد عليه الأمر خرج للاستغاثة أمير المؤمنين صلى الله عليه وآله فيصرف مع الملائكة فيقتلون أعداء الذين يكذبون

على عليه السلام ابنه الحسين عليه السلام ثلثمائة سنة وتسع سنين كاثبات اصحاب الكهف ثم ضرب على قمر فقتل
 لعن الله قاتله وبقي الحسين عليه السلام كما عايناه الله وهداه ملكه نحو الف سنة حتى ان له بطحا جابية بصائر
 من سنة الكبر فبقى أمير المؤمنين عليه السلام في موته اربع الاف سنة واربعة الاف سنة واربعة الاف سنة
 على خلاف الروايات ثم يكون على عليه السلام في جميع شيعته كونه عليه السلام بقدر مائة وعشرين مائة في كل مائة
 انا الذي اقبل مائة مائة في الكوفة بعد الكوفة والوجه بعد الوجه والا فانه عليه السلام علم علم برجعون في القام
 لان كل من موته وقبلة فهو في اول خروج من قبل ولا بد ان يرجع حتى يموت ويجمع الملبس مع جميع
 اتباعه ويقتلون عند الخروج من القام فيرجع الموتون الفقراء حتى تقع منهم رجال في القامات
 وروى ثلثون رجلا فهدى ذلك ما في تاويل قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام و
 الملكة ونضى كافر رسول الله نزل من الغمام وبسبب حزنه عن قومه فاذا له الملبس لهرب فيقول له انضاء
 ابن تذهب وقد ان لنا النصر فيقول اني اري ما لا ترون اني اخاف الله رب العالمين فيخبر سر الله
 صلى الله عليه واله فيطعمه فيظهر فتخرج الحزن من صدره فيقولون اصحاب اجمعين وعند ذلك يعبد الله ولا
 يشرك به شيئا ويمشي الموتى حتى يولد له الف ولد ذكر واذكسى ولده نوبا بطول عمره كل
 طمان الثوب ويكون لونه على حسب ما يريد ونظما الارض ركاتها وتوكل ثم في الصف في الشا
 وبالعكس واذا اخذ الثمن من السجعة بليت فكما حتى لا يفقد شيئا وعند ذلك تظهر الجنات الملائكة
 على سجد الكوفة وما حوله بما شاء الله فاذا اراد الله نقاد احد في خراب العالم دفع حجر اياه الله عليه
 الى السماء وبقي القاس في هرج ومرج ثم يفتح اسرا فيل عليه السلام في الصخرة الصغرى وما ذكرناه هنا من
 من روايات الا انه الظاهر ان عليه السلام والفقهاء ينفون المؤمنين عن اعتقاد رجوعهم عليه السلام الى الدنيا وهو في
 احاديثهم واجب كبريا في الموتى بلك الاختيار وانما عرت بلفظ ينفون دون الوجوب انما
 من خلاف بعض العلماء في ذلك وانما المراد بالوجه قيام القائم عليه السلام والحق ان رجوعهم حتى ينزل
 الاختيار المذكورة ودعى انما اخبار احاد غير مسبوقة بعد ظاهرها القامات ونقض نحو خاتمة حلاله في
 عنهم عليهم السلام ولولم يكن الا انكاد الخالفين الذين يكون التمسك في خلافهم كلفي ضاعة وما يلحق
 بهذات الكلام في الاحبال والا ذلك والسعار الاجل هو وقت حدوث الشئ واجل الموت هو
 انما هو وقت كثر في الدنيا وانشاء ما كتب له وهو يحل بلوت وانما قال الموت فاما كان بالحق
 الطبيعي وهو مائة سنة او ثمانون سنة او مائة وعشرين سنة على اختلاف النصوص الا فائتة في

هذا هو الحق
فما خلفه

في الاشارة الى فضل الرتبة عشرة او خمس وعشرون او ثلثون وكذا الصنف والرتبة والاشارة
عند الله ما جرى العلم في الترتيب المحفوظ من هذه البقايا في هذه الدنيا ومن الامور التي جميعها قبل ان يكل
ومشرب وجلبوس وعلم وانهم وغير ذلك ثم ان كان من محض الايمان محضا او محض الكفر محضا بقوله من تلتك
المحفوظ عاقد لم يردك هاهنا عند قيام القاء على علم او حجة التي والائمة عليهم السلام وما كان بلوت غير
الطبع فليس حسب البقيع فلو لم يكن عمل المحض التي هي ما كتبت من الرزق والاجل والتمسك بالحق ما كان له
ان كان معاضدا للايمان او الكفر وما كان بالعدل فيقبل بموت باجله وقيل قبل اجله ثم اختلف العلماء
الذين قالوا بان اجله يخرجهم وانه قبل الاجل ولو كان ذلك لما استحق الذين من القاتل فقال لو كان قبل عاشر
اربعين يوما وقيل لا فقال لو لم يقبل هل يعيش او يموت وقيل غير ذلك والذي ثبت من اخبار الائمة عليهم السلام
انه يقبل قبل الاجل وانه لو لم يقبل هل يعيش او يموت وقيل سنة واقفا الرزق فهو ما يتبع به الحق
وليس اخر منعه منه والمال والغير غير الله سبحانه وغير سوره واهل بيته صلوات الله عليه وآله وعلى هذا
لا يكون الحرام رزقا خلافا لاهل الخلاف والادلة على انه الحرام ليس برزق اخبار الائمة عليهم السلام ومن القرائن
قوله تعالى وما رزقناهم ينفقون فقد علم على الاتفاق من الرزق ولو كان حراما لما تمت على الاتفاق من الرزق
في حال العجز بغير اذنه واقفا الاسعار فان الرضا لخطا السعير فاجرت به العادة في وقت مخصوص واقفا
فما رزقناهم ينفقون فقد يكون ان الله سبحانه بان يقبل الاستغفرة ويكثر رغبته
فتقبل الاسعار وقد يكون الاستغفرة ويقبل رغبته الطامعين في رخص الاسعار وقد يكون ان من غير الله سبحانه
بان يمنع الناس الاستطاعة من جلب الاستغفرة فتقبل ويمنعهم من شرائها فترخص والعرض بها يدخل على الناس
من الامور في ذلك على الظالم والحق في ذلك ان العلاء والرخس يكونان بتقدير الله وباعمال الناس وذلك
ان الله سبحانه قد يقبل الاستغفرة واسباب وجودها اما عقوبة لبعض اهل المعاصي بما قدمت ايديهم
فتقبل تلك العقوبة مع من كان معاه وان لم يصر لاجل كونه معهم كما في قوله تعالى فلا تقبلوا منهم حتى يرضوا
في حديث جبرم انكم اذا سئلتم واخذوا للعباد كما في قوله تعالى لعلكم تتقون على ما كنتم تعملون ولعلهم يفلحوا
كما في قوله تعالى ولعلكم تتقون في خوف وطمع ونقص من الاموال والافلاك والقرابات وبشر الصابرين
او يعين الخائفين من الظلم والذين هم في درجات الكون على التقوى والصابرين على البلاء فان الذين ينجحون
وغير ذلك ويكون المحتسبون على انفسهم في ما عكس الرخص وقوى واسباب وجودها اي يقبل اسباب
الاستغفرة وايها اسباب قابلية وجودها مثل كثرة الطالاب ولجاء المحتسب ومنع الخطار وخوف الظلم

بالعلاء

وكثرة قطاعه وامثال ذلك بان بكل الذي يخالف حجة الله في نفسه حتى يقع ضلته اسباب المنع من العاصي من
 علم العباد وغير ذلك فان كل ما يكون سببا للفساد انما هو لا نه تفصيل الحق للجهل او سبب للفقير لا نه
 حقيقة الكرم وكثرة والخص من العلم من اجل معنى ان هذا اسباب ذلك تفصيلات وتبليغ للحق فان
 قلت ان العدا والادخ من الله عز وجل بمعنى انه قد اسباب ذلك بتفصيل الحق في العدا وبفصله
 في الإرض فقد اصبحت وان قلت ان العدا والادخ سبب لتمام العباد بمعنى انه قد اسباب بتمامه بعد ان في العدا
 وعما وادخهم في الإرض فقد اصبحت والواجب على العباد شكره على نعمائه وحده على كرمه ولا يشبه
 والرضا في كل حاله بقدره وقضائه فانه ولي كل خير وصلى الله محمد وآله الطاهرين

واما كون خلاف ذلك المقصود
 لا يلحق بالخاص من تفصيل
 جواب المكلف في العدا والادخ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين وبه طهر المخلصين ولحمته الله على
 اعدائهم اجمعين يقول العبد الاثيم كريم بن ابراهيم ان الله العظيم وبالله التوكل سلامه الانجاء
 ونقاوة الاطياب طيبات المسحود ميتة ميرزا محمد قدس سره في مسائل قد اشكلت عليه ما انا
 فيه من ذلك المصاعب وكثرة المصاعب قد اشرت الاجابة حين ورد على مؤال امثالا لانه على
 امير وعلم انه المتكلم في جميع الاسئلة فالجواب والصلوة وما عمنه به كتابه دعي الى
 تصديق جنابكم واقفين على بانكم ما اشكل لوتصعب على من حل بعض ما ورد من جهة الضم
 والسادات الاثارة سلام الله عليهم في جميع الاطوار والادوار من ان من خرج عن ذم قدمه هذه
 وقوله صلى الله عليه واله طوبى لمن عرف نفسه ولم يتعد طوبى وقوله عليه السلام اطوب العلم والاوليا الذين
 فالمسئول من جنابكم السلام ان تكشفوا نقاب عن ايسر هذه الاحاد وتظهر النقاب لانيك
 الاثارة المقصود ان تبينوها على وجه التفصيل بالادلة الواضحة والبراهين الساطعة مثلا
 اكثر الناس غافلون عن محبة الذي يقولون لا بد من المحبات والسكنات وتعتبر بمعنى الابدية
 وان كتاب البحار والزيارات في السوق لاشترى شيئا لا علم وعياله او ذهابه لا مكان بالخدام ولا
 مركب اوله طلب علم انك قد خرجت عن ذلك بانك قد نزلت ام لا والله من العدم والطرد
 اندك كدين واي علم لا اعلم الذي امر الحق لخص بطييه وهل وادى في ذلك الطلب شيئا بحيث
 يصح ما نعاين قد اطلب العلم اقول غيروا من سيرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسيرة
 عزيزه الهادين المهديين عليه السلام وصلة المصليين طييه حقه هذا واسألهم ما فهم المستلهم

وبعد

to find